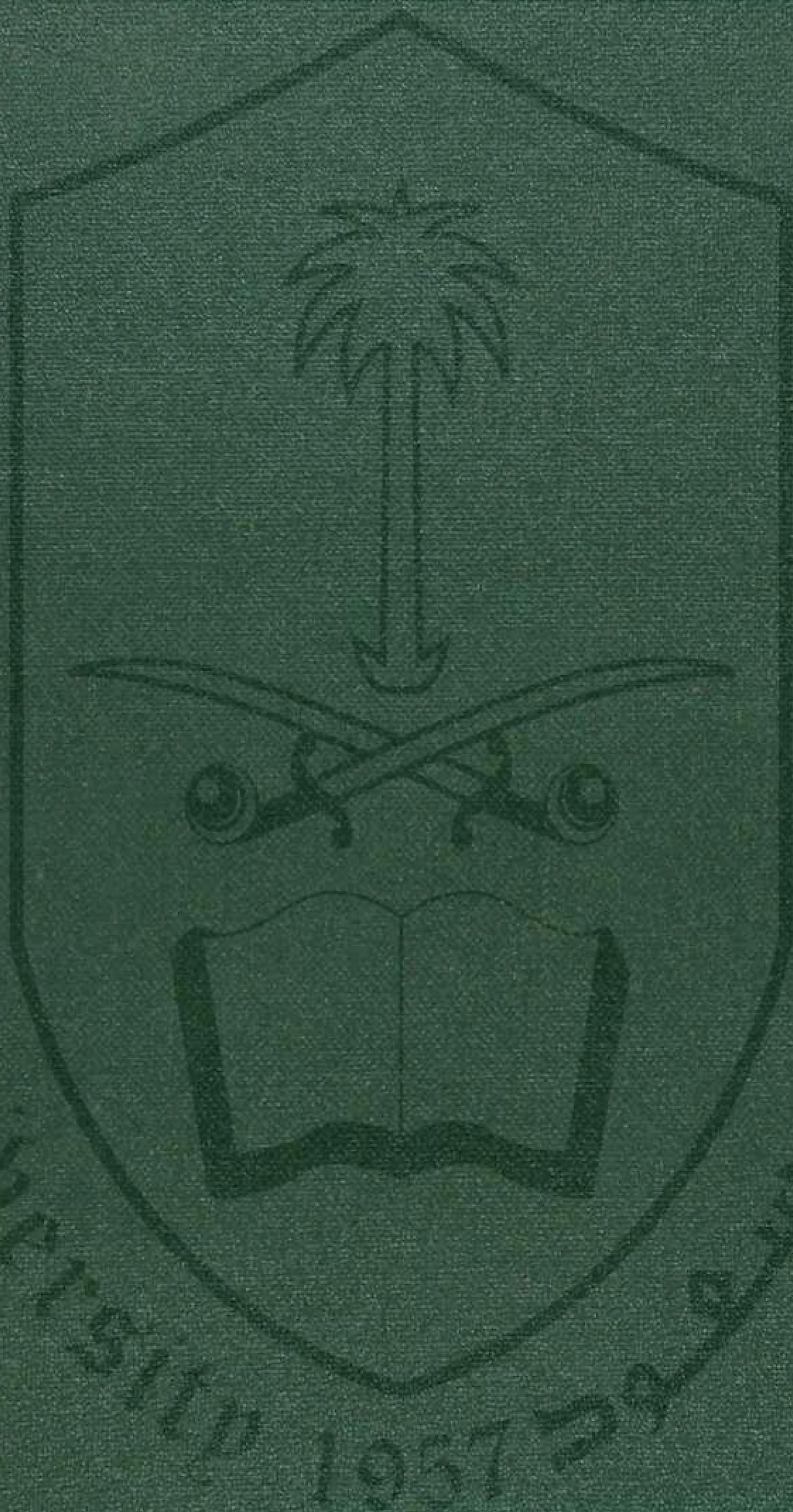


جامعة الملك سعود



جامعة الملك سعود

Copyright © King Saud University

٢١٤
ش . هـ

شرح السنوسية ، تأليف الهددي ، محمد بن منصور - ١٨٩٥ هـ .
خط القرن الثالث عشر الهجري تقديرا .

٥٨ ق ١٧ س ١٦ x ٢٢ سم

نسخة جيدة ، خطها نسخ معتاد

الازهرية ٣ : ٢٦٤ ، التيمورية ٤ : ٨٧

٦٤٥

١- اصول الدين أ - المؤلف ب تاريخ النسخ .

ملحق التفسير اليهودي

٢٨

شرح رسالة الإمام السعدي
في التوحيد

شرح الهدى (أول الهدى)
(الهدى في نسخة الأبرار ٢٠٤٢)

المكتبة النورية
لما فيها من الهدى السعدي

(٢٠٦٥) مع

مكتبة جامعة الورد -
الكتاب شرح السعدي
الرقم ١٨٤٠
مكتبة جامعة الورد
الرقم ٢٨
مكتبة جامعة الورد
الرقم ٢٨
مكتبة جامعة الورد
الرقم ٢٨

مكتبة جامعة الورد
الرقم العام
الرقم الخاص
الرقم الورود

تصحيح
مراجعة بيان هذه النسخة ومكانتها بما در وما قبل
المنطوقة (رقم ٦٤٥) ونسخة الثالثة (١٦)
والنسخة الرابعة (١٤١) تبين ان الرقعة تصحيح
لهذه المنطوقة هو ٦٤٥ وليس ١٨٤٠.

تصحيح

لمؤلفه ما صالح الحجي

١٨١٦١٦١٢٩

ف ٢١٥٦٥
٢١٥٦٥
٢١٥٦٥

Copyright © King Saud University

من اثبات او نفي برجع اليها لان كل ما حكم به العقل
 من اقبالي يقبل الثبوت او النفي فهو الجائز وان
 كان لا يقبل الا الثبوت فهو الواجب وان كان
 لا يقبل الا الثبوت فهو الواجب وان كان لا يتبدل
 الا بالنفي فهو المستحيل ثم عرف كل واحد من الاقسام
 بما اشتق منه لان المشتق اخص من المشتق
 منه ومعرفة الاخص تستلزم معرفة الاعم لان
 الاعم جزا لخاص فقال الواجب ما لا يتصور في العقل
 عدمه اي لا يدرك في العقل عدمه وذلك اما ضرورة
 وهو ما لا يحتاج العقل في ادراكه اليه ولا ينظر
 كالتمييز للجزم ومعنى التمييز اخذ قدر ذاته من الغايغ
 والجزم كلما ملا فراغا كالحجر والشجر واجساد الحيوانات
 واما نظري اي ما يحتاج في ادراكه اليه التامل ونظري
 كالعدم لمولا ناعز وجال والمستحيل ما لا يتصور في
 العقل وجوده اما ضرورة كنعري الجرم عن الحركة
 والسكون واما نظري كالشريك لله تعالى جل وعز
 تعالى

تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فان استحالة الشريك
 لله تعالى لا يدرك الا بعد النظر والجائز ما يصح
 في العقل وجوده وعدمه اما ضرورة كحركة الجرم
 او سكونه واما نظري كنعدي المطيع واثابة
 العاصي ومنعني التصور الا ذراك اي ما يدرك في
 العقل وانما بدأ بتقسيم الحكم العقلي او لالان
 المكلف مطلوب بمعرفة ما يجب في حق الله تعالى
 وما يجوز وما يستحيل ولا يحكم على شيء بانه واجب
 او جائز او مستحيل حتى يعرف حقيقة ذلك وعلم
 ان معرفة اقسام الحكم العقلي الثلاثة وتكثيرها
 تافيس القلب بامثلتها حتى لا يحتاج القدر في
 استحضار معانيها الي كلغة مما هو ضروري على كل
 عاقل يريد الفوز بمعرفة الله تعالى ورسالة عليهم
 الصلاة والسلام بل قال امام الحرمين وجماعة
 ان معرفة هذه الاقسام الثلاثة هي نفس العقل
 فمن لم يعرفها بمعانيها فليس بعاقل **ويجب على**

كل مكلف شرعا ان يعرف ما يجب في حق مولانا
جل وعز وما يستحيل وما يجوز **والتدبير عليه**
ان يعرف مثل ذلك في حق الرسل عليهم الصلاة
والسلام تجب يلزم ويغرض معنى واحد والمكلف
البالغ العاقل والمكلف ما خوذ من التكليف وهو
الزام ما فيه كلفة من الاوامر والنواهي على قول او طلب
ما فيه كلفة على القول الاخر وقوله شرعا احتراز عن
مذهب المعتزلة الذين يقولون ان معرفة الله
واجبة بالعقل بطلان ان يعرف حقيقة المعرفة الجزم
الموافق للحق عن دليل فالجزم احتراز عن الشك
والظن والوهم فانها كلها لا تكفي فيها طلب من المكلف
ان يعتقد في حق الله تعالى وفي حق رسله عليهم الصلاة
والسلام والموافق للحق احتراز من الجزم الذي
لا يوافق الحق فانه لا يسمى معرفة بل هو جهل كجهل
النصارى بالتثليث والمجوس باللاهين اثنين وعن
دليل احتراز من الجزم الموافق للحق لا عن دليل
فانه

من عرف الله
فانما هو
الملكوت
القيوم

فانه يسمى تقليدا ولا يسمى معرفة والتقليد ان تتبع
غيرك في قوله او اعتقاده دون ان تعرف دليلا اما
اذا عرفت دليله فانه عارف وليست تقليدا واختار
بقوله ان يعرف جميع ما تقدم وقد في عقايد
التوحيد هل يكفي تقليدا اذا كان جازما به لا ترد
معه دون عصبيا او يعصبي بتركه النظر وبعضهم
يتيد العصبيا بان يكون فيه اهلية النظر واما القول
بانه كافرا عما يعرف لابي هاشم الجبائي من المعتزلة والدليل
المطلوب من المكلف عند القابل بوجود المعرفة هو الجلي
وهو المعجزة عن تقريره وحده شبهة كما اذا قيل له تعتقد
ان الله تعالى موجود فيقول نعم فيقال له وما دليلك
على ذلك فيقول هذه المخلوقات ويعجز عن كيفية
دلائلها من انها هل من جهة حدوثها او امكانها او
معا او نحو ذلك وعن رد الشبهة التي اوردها الملحدة
من اعراض العالم حوادث لا اول لها ونحو ذلك من الضلال
ومعنى جل وانصف بالرفعة التي لا تماثل وتنزه عمال بليق

من غير ان يعرف ادلتها

من يعرف الدليل القاطع

به ومعنى عزنا نعلم بصفة الجلال او غلب لانه ظاهر
 لجميع الاشياء وقوله وكذا يجب عليه ان يعرف مثل ذلك
 في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام اي ما يجب في حقهم
 وما يستحيل وما يجوز والرسول هو الذي اوحى الله اليه
 الاحكام وامره بتبليغها فان لم يؤمر بالتبليغ فهو نبي
فما يجب لمولا ناعزل عن عشر ون صفة وهي الوجود
 من بمعنى بعض فهي للتعيين اي من بعض ما يجب لان صفات
 مولا ناعزل واجبه له لا تنحصر في هذه العشر
 اذ كما لانه لا نهاية لها ولم يكلفنا الله تعالى الا معرفة
 ما نصب لنا عليه دليلا وهي هذه العشر وتفضل
 علينا باسقاط التكليف بما لم ينصب لنا عليه دليلا
 وقوله وهي الوجود اي والعشر ون صفة هي الوجود
 الي اخر ما ذكر الوجود صفة نفسية ثبوتية لا تنسحب بالوجود
 ولا بالعدم لانها من جملة الاحوال عند القائل بها وهي
 الحال الواجبة للذات ما دامت الذات غير معللة
 بعللة اخرج الاحوال المعنوية لانها تعلل بالمعاني

اي

فما يجب لمولا ناعزل
 عن عشر ون صفة
 هي الوجود
 اي والعشر ون
 صفة هي الوجود
 الي اخر ما ذكر
 الوجود صفة
 نفسية ثبوتية
 لا تنسحب بالوجود
 ولا بالعدم لانها
 من جملة الاحوال
 عند القائل بها
 وهي الحال الواجبة
 للذات ما دامت
 الذات غير معللة
 بعللة اخرج الاحوال
 المعنوية لانها
 تعلل بالمعاني

اي تلزمها كقادر فانه معلل بقيام القدرة بالذات
 وكذا مريد معلل بقيام الارادة الي اخرها واختلف في
 الوجود هل هو نفس ذات الموجود فلا يكون صفة على
 هذا القول وهو مذهب الشيخ ابي الحسن الاشعري وقد
 تسامح الشيخ في عدة صفة لان الصفات زائدة على
 الذات لا نفس الذات ووجه التسامح انك تقول ان
 موجودة فتصفها بالوجود لفظا وقيل هو زائد على
 الذات ولا تسامح في عدة صفة على هذا القول **والقد**
والبعث الغد في حقه تعالى عبارة عن نفي العدم السابق
 للوجود وان نشئت قلت عن نفي الاولية للوجود او عن
 نفي امتناع الوجود وكلها بمعنى واحد والبقا عبارة
 عن نفي العدم للاحق للوجود او عن نفي انتفاء الوجود
ومخالفة تعالى للحوادث اي لا يماثل شيئا منها
 لاني ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله فامخالفة للحوادث
 عبارة عن نفي المماثلة في الذات والصفات والافعال
 اي ذات الله تعالى ليست كذا في تشبي من المخلوقات اي
 ليست جبرها كالا جرام وصفاته ليست كصفات المخلوقات

حادثة مخصصة بل هي قديمة وافعاله ليست كافعال
 المخلوقات حادثة مكتسبة بل هو الخالق للدايات
 بلا واسطة بسيطة ولا معنى ليس كمثل شئ وهو السميع
 البصير والحوادث هي المخلوقات **وقيامه تعالى بنفسه**
اي لا يتغير الى محل ولا مخصص قيامه تعالى بنفسه
 عبارة عن نفي افتقاره الى المحل والمخصص والمحل هو الذات
 اي ذات الله تعالى غنية عن المحل والمخصص بكسر الصاد
 وهو الفاعل كما في استغناؤه عن المحل اي عن ذات
 يقوم بها يلزم ان يكون ذاتا لا صفة لان الصفة لا بد
 ان تقوم بمحل وبما استغناؤه عن المخصص يلزم ان
 يكون قديما لا حادثا لانه لا يحتاج الى المخصص وهو
 الفاعل الا الحادث **والوحدانية اي لا ثاني له في**
ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله الوحدانية في
 حقه تعالى عبارة عن نفي الكثرة في الذات يستلزم ان
 لا يكون جسما يقبل الانقسام ويستلزم نفي النظير
 في الالهية ونفي الكثرة في الصفات يستلزم نفي النظير
 له فيها ونفي الكثرة في الافعال يستلزم انفرادها بها بلا

تقسيم

٥
 تقسيم له فيها الله خالق كل شئ **فهذه ست صفات**
الاولى نفسية وهي الوجود والخمسة بعد السلبية
 اي هذه التي تقدمت من العشرين الواجبات ست
 صفات الاولى منها تسمى صفة نفسية والصفة
 النفسية هي التي لا تحتل الذات بدونها والسلبية هي
 ما دلت على نفي ما لا يليق بالله عز وجل ولم يمثلوا
 للصفة النفسية من صفاته تعالى الا بالوجود والصفة
 السلبية هي الخمسة التي ذكرها الشيخ بعد الوجود
 لقدم عبارة عن نفي العدم السابق للوجود والبقاء
 عبارة عن نفي العدم اللاحق للوجود والمخالفة عبارة
 عن نفي المماثلة للحوادث والقيام بالنفس عبارة عن نفي
 الافتقار الى المحل والمخصص والوحدانية عبارة عن
 نفي التعدد في الذات والصفات والافعال وكل هذه
 المناقب لا تليق بالله عز وجل لانها مخالفة في حقه
 ومعنى سلبية نفسية لان معنى كل واحد منها نفي
 تعالى الله عنه لان السلب هو النفي **ثم يجب له تعالى**
سبع صفات تسمى صفات المعاني ثم بعد تحقق وجوده

وتنزيهه عما لا يليق به بحسب له تعالى سبع صفات
تسمى صفات المعاني وهي كل صفة موجودة قائمة ^{بجو}
او جبت له حكما موجودة احتراز من السلبية ومعنى
قيامها بموجود انصافه بها او تحقق وجودها به ^{ادلا}
توجد الا في ذات ولا تكون قائمة بنفسها ومعنى ايجابها
الحكم انه يلزم من قيامها بالمحل ثبوت احكامها له وهي
المعنوية فكون القدرة قائمة بالمحل يستلزم كونه المحل
قادرا الى اخر السبع وقوله تسمى صفات المعاني من اضافة
الايم الذي هو صفات الى الاخص الذي هو المعاني وعلم
ان الصفة اما ان يكون مدلولها نفي لما لا يليق بالله
فهو السلبية كالعدم وما ذكر معه وان كان مدلولها اثباتا
فاما ان يكون موجودة ام لا فان كانت موجودة فهي
المسماة بالمعاني كالقدرة والارادة وان لم تكن موجودة فهي
الصفات المسماة حالا فان لازمت صفة معنى سميت حالا
معنوية كقادر ومريد وان لم تلازم معنى قايما بالذات
سميت حالا نفسية كالوجود والله المحقق ^{وهي القدرة}
والارادة ^{بمن يتلحق} المتعلقان بجميع **الممكنات** اي وصفات
المعاني

اي القدرية

المعاني القدرة والارادة الى اخرها والقدرة الازلية
عبارة عن كل صفة ازلية قائمة بذاته تعالى يتاني
بها ايجاد كل ممكن واعداه على وفق الارادة فالازلية
احتراز عن الحادثة فلا تاتى لهما فيما قارنها ومعنى
بها يتحصل بها ايجاد كل ممكن والايجاد اخرج الممكن
من العدم الى الوجود وكل ممكن يتناول افعالنا الا
ختيارية كحرماننا وسكناتنا ويتناول ما لا سبب ^{كالارادة}
الموجود عند مماسة النار الشئ المحرق وما لا سبب له
كخلق السماء والارض والاعدام هو ان يصير الشئ لا شئ
كما كان او لا وهذا على مذهب المختار ومعنى على وفق
الارادة ان الله تعالى لا يخلق ولا يوجد بقدرته الا ما
اراد اي الا ما خصه بارادته والارادة صفة يتاني بها
تخصيص الممكن ببعض ما يجوز عليه ومعنى التخصيص ترجيح
بعض الجائز عليه على البعض الاخر والذي يجوز عليه ^{الممكنات}
المتقابلان وهي الوجود والعدم والمقادير والصفات
والازمنة والامكنة والجهات فالممكن يجوز عليه الوجود
والعدم فتخصيصه بالوجود دون العدم تاتى للارادة



فيه وإيجاده هو تأثير القدرة ومعنى التعلق طلب الصفة
 أمر ازايديا على قيامها بمحلها والصفة تستلزم محلا اي
 ذاتا تقوم بها فان اقتضت أمر ازايديا على ذلك ^{متعلقة} سميت
 كالقدرة التي تقتضي الممكنات بالاجاد والاعدام والارادة
 التي تقتضي الممكنات بتخصيصها ببعض ما جاز عليها الى غيرها
 الا الحياة فانها لا تطلب أمر ازايديا على قيامها بمحلها
 فليست متعلقة **والعلم المتعلق بجميع الوجودات والجائزات**
والمستحيلات العلم معطوف على القدرة والارادة وهي القدرة
 والارادة والعلم وكذا ما بعده والعلم صفة ينكشف بها
 كل ^{حال كذا} معلوم على ماهويه انكشافا واضحا لا يحتمل النقيض
 بوجه فمعنى ينكشف بها يتضح فخرج الظن والشك والعدم
 لان احتمال النقيض المضمون مثلا يمنع انكشافه وعلى ما
 هو عليه تأكيد وتصريح باخراج الجهل المركب لانه لا
 ينكشف به المعلوم على ماهويه وخرج بقوله لا يحتمل
 النقيض الاعتقاد الجازم لانه يحتمل النقيض بتشكيك
 مشكك والمعلوم ما شأنه ان يعلم وهو كذا واجب
 جائز وكل مستحيل وانما تعلق بالوجودات والجائزات
 والمستحيلات

والمستحيلات لانه ليس من صفات التأثير والحياة وهي
لا تتعلق بشي لانها لا تطلب أمر ازايديا على قيامها
 بمحلها بل هي صفة تفصح لمن قامت به الادراك اي ان يكون
 عالما سميها بصير او هي شرط في الجميع يلزم من عدمها
 عدم جميع صفات المعاني ولا يلزم من وجودها وجود
 ولا عدم لان هذه حقيقة الشرط **والسمع والبصر المتعلقان**
بجميع الموجودات هذا ايضا معطوف على ما تقدم ومعنى
 السمع الذي هو صفة لمولانا جل وعز هو معنى قائم
 بذاته ينكشف له به كل موجود سواء كان قديما كذا انه
 او حادثا كسائر الحوادث وهو مذهب الشيخ ابو الحسن
 الاشعري وقيل انما يتعلق بالاوصاف فقط كيف ما كانت
 ومعنى البصر في حقه تعالى هو معنى قائم بذاته العلية
 ينكشف له به كل موجود سواء كان قديما او حادثا وهذا
 بلا خلاف بيت الائمة ومعنى المتعلقان الطالبان بالانكشاف
 لجميع الموجودات من واجب وجائز وليس مع الله باذن
 ولا صماخ وليس بصره بحدثة ولا اجتنان ليس كقول
 شي وهو السمع البصير **والكلام الذي ليس بحرف ولا صوت**

ويتعلق بما يتعلق به العلم من المتعلقات هذا
معطوق علم ما تقدم وهو آخر صفات المعاني المتفق
عليها عند أهل السنة ومعنى الكلام المنسوب لله تعالى
هو معنى قائم بذاته العلية تتعلق بكل ما يتعلق به
العلم وهو كل واجب وكل جائز وكل مستحيل منزه عن الحرق
والصوت والتقديم والتأخير والسكون والحركة والأزواج
وسائر أنواع التحيز والتغيران لأن هذه كلها من أوصاف
الكلام الحادث وكلام الله قديم والقديم لا يوصف بأوصاف
الحوادث وكيفية مجهولة لنا كالأخيط بذاته ولا يجمع
حقائق صفاته والحروف قانما هي عبارة عنه والعبارة غير المعبر
فلهذا كان اختلاف الأئمة سنة ولم يختلف هو في حق
القرآن حادثة والمعبر عنه بها هو المعنى القائم بذاته
قديم قائله والقرآن والكتابة حادثة والمتكلم والمقر
والمكتوب قديم أي ما دلل عليه الكتابة والقرآن والكتابة
وذلك كذكر الله فان الذكر حادثة والمذكور وهو
العباد قديم وهو رب العزة قافهم وما مع كتابه
تعلم ثم سبع تسمى صفات معنوية وهي ملازمة

للسبع

السبع الأولى وهي كونه تعالى قادرا ومريدا وعالما
وحيا وكاميا وبصيرا ومتكلما أي ثم بعد تحقق
ما تقدم يعتقد في حقه تعالى سبع صفات تسمى صفات
معنوية والصفة المعنوية هي الحال الواجب للذات
ما دامت الذات معللة بعلة فالحال اخرج بالسلوك
وصفات المعاني ومعلقة بعلة اخرج به الحال النفسية
ومعنى التقليل التلازم أي ويلزمها معنى قائما
بالذات فتقدر بالآزم القدرة في مريد بالآزم الإرادة
وعالم بالآزم العلم وحي بالآزم الحياة وجميع بالآزم
السمع وبصير بالآزم البصر ومتكلم بالآزم الكلام
وكميت معنوية مشوبة إلى المعاني لأن الاتصاف
بالمعنوية فرع الاتصاف بالمعاني ولأنها أظهر منها
أدهي موجودة والمعنوية ثابتة فقط وهذا على
ما ثبتت الأحوال وأما على رأي من لا يثبتها فتقدر
عبارة عن قيام القدرة بالمحل إلى آخرها وما يستفيد
في حقه تعالى عشرون صفة وهي أحد والعشرين
الأولى من المتبعين أي من بعض ما يستحيل لا تفك

وما لا يليق بحجته مستحيل عليه ولا يتصور في هذه
العشرين الا انما كانا متضادا مقام الدليل عليه
من الواجبات لله تعالى اقتصر عليها وهذا هو القسم الثاني
فما يجب على المالك معرفته وهو ما يستحيل في حقيقة تعالى
وذلك لان ما نعدم يجب لله تعالى فالواجب ما لا يتصور
في العقل عدمه وهذه تناقض لتلك وضاد ولا يكون
التقيض والضد الا اذا انتفى مقابله وانتفا مقابله
لا يتصور في العقل فلا يتصور وجوده وذلك حقيقة
المحال واطلاق الضد عليها بحسب وضع اللغة لان اهل
اللغة يطالعون الضد على مطلق المتناهي واما في الاصطلاح
فليست كلها اضداد بل بعضها تنقيض لما نعدم وبعضها
ضد كما انتفى عليه انشائه تعالى وذلك لان حقيقة
الضدين الامران الوجوديان اللذان بينهما غاية
الخلق كالبيضاء والسواد والحركة والسكون والتقيضا
عبارة عن ثبوت شئ ونفيه بخلافه موجود زيد ليس
بموجود وهذا اصطلاح الاصوليين ولا اهل المتطرق
اصطلاح اخر غير هذا فانظر ذلك في شرح الشيخ لهذا المحل

ولما

ولما كانت هذه المستحيلات لا تدور من الواجبات والثاني
للتاني الى اخرها وهي **العدم والحدوث وطور العدم**
العدم تعيق الوجود وليس بضد بل التحقيق انه
ساو لتقيض الوجود والحدوث تعيق القدم وكذا
طور العدم تعيق البقاء ان العبارة عن نفي العدم
السابق للوجود والحدوث عبارة عن نفي التجدد بعد
عدم فيستلزم سبق العدم للوجود ونحو هذا والبقاء
عبارة عن نفي العدم اللاحق للوجود وطور العدم
وهو الغنا عبارة عن ثبوت العدم اللاحق للوجود
والتقابل بين الثبوت والتغي تنافض **المماثلة للحوادث**
بان يكون جرم ابي تاخذ ذاته العلية قد راعى
الفراغ او يكون عرضا يقوم بالجرم او يكون في جهة
الجرم او هو له جهة او يتقيد بزمان او زمانات
او تنصف ذاته العلية بالحوادث او تنصف بالصغر
او بالكبيرة وتنصف بالاعراض في الافعال والحكام
المماثلة للحوادث تعيق المخالفة لان المماثلة عبارة
عن الاتفاق في جميع صفات النفس فيما يجب وما يستحيل

هذا بيان للمرجحات في
عدم وجودها وتبينها
كتميزها لا والامر المستحيل لا شيء

وما يجوز والمخالفة عبارة عن نقي المماثلة والتقابل
بين النقي والاشياء تعابيل التقيضين والحوادث جمع حادث
والحادثة هو المتجدد بعد عدم المعبر عنه بالعالم وهو
مختص بالجواهر والاعراض كما سيأتي وهي الاجرام وحقيقة
الجرم ماملا قدره من الفراغ كالجزء والشئ وذوات الحيوان
فيستحيل في حق الله تعالى ان يكون جرم ما تاخذ الله العلية
قدرا من الفراغ كسائر الاجرام تقدس الله عن ذلك لو كان
عرضا يقوم بالجرم وهو النوع الثاني من العالم والعرض
كل صفة حادثه كالبياض والحمرة والسواد والصفرة وسائر
الالوان وكالحركة ايضا والسكون وكذا يستحيل عليه ما
يستلزم مماثلة للحوادث بان يكون فوق الجرم او تحت الجرم
او بين الجرم او شمال الجرم او امامه او خلفه لانه لو كان
في جهات الجرم لزم ان يكون متخيرا وكذا يستحيل عليه
ان يكون له جهة لان الجهة هي لوازم الجرم لان فوق من عوارض
عضو الراس وتحت من عوارض عضو الرجل ويميني من عوارض
العضو الايمن وشمالا من عوارض العضو الشمال وامام
من عوارض البظهر وخلف من عوارض الظهر وكذا يستحيل
عليه

عليه ان يكون موصوفا بالصغر والكبر لان الصغر ما
قلته اجزاؤه والكبر ما كثرة اجزاؤه وكذا يستحيل عليه
ان يتصف بالاغراض الى اخره والغرض المصلحة التي اشتمل عليها
الغرض والحكم لانه لا يفعل ويحكم كذلك الا المقهور المحتاج
لان يتكلم به والله تعالى هو الغافل المحتار الغني عن جميع
المخلوقات وكذا يستحيل عليه تعالى ان لا يكون قايما
بنفسه بان يكون صفة يقوم بمحل او يحتاج الي
مخصص هذا ايضا مما يستحيل في حق الله تعالى وهو
تقيض قيامه تعالى بنفسه وقوله بان يكون الى اخره تفسير
المنفي وهو قوله ان لا يكون والمحل هو الذات والمخصص
بكسر الصاد هو الغافل وكذا يستحيل عليه تعالى
ان لا يكون واحدا بان تكون مركبا في ذاته او يكون
له مماثل في ذاته او صفاته او يكون معه في الجوهر
موشرف في فعل من الافعال هذا اخر تغايب الصفات
السلبية وقوله بان يكون مركبا في ذاته او يكون
في ذاته الى اخره تفسير لقوله ان لا يكون واحدا والفرق
اجتماع جوهرين فالشر هذا هو الحكم المتصل والمماثل في

الذات هو الكمال المنفصل وكذلك في الصفات بان يكون
لاحد من المخلوقات صفة مثل صفة من صفات الله
تعالى والاعتبار بالموافقة في التسمية وانما المحال بان
يكون للعبد قدرة يخرج بها الاشياء من العدم الى الوجود
او ارادة عامة تتعلق لا تعارضها وعلم محيط بجميع
المعلومات ونحو ذلك من خصائص الالهية وقوله او
يكون معه في الوجود موثر في الفعل من الاعمال هذه
هو الكمال المنفصل في الاعمال وهو اعظم مما قبله وذلك يعني
ان يكون لشي من الاسباب العادية تاثير فيما تارها
فلا اثر لنا في الاحراق ولا للطعام في الشبع ولا للسكين
في القلع والالزم ان لا يكون مولانا واحدا في افعاله
فمن اعتقد ان شيئا من الاسباب العادية يؤثر بطبيعته
اي بذاته وحقيقته قال تنازع فيه انه كاذب وان كان
يعتقد حدوث الاسباب العادية ^{وتيسر} يؤثر بطبيعته
اي يعتقد وانما الله خلق فيها قوة وتلك القوة
تؤثر فهو فاسق مبتدع وفي كثره قولان ومن هذه
اعتقد ان العبد يؤثر في فعله بالقدرة التي خلقها الله

فيه

فيه ومن اعتقد حدوث الاسباب وانما لا تؤثر بطبيعتها
ولا بقوة جعلها الله فيها وانما المؤثر هو الله جل وعز
لكن التلازم بينها وبين ما تارها عقلي لا يمكن تخلفه
فهذا جاهل بحقيقة الحكم العادي من مآجره الى الكفر
بان المحمد بعث الاجساد لا نه خلاف المعتاد وكذلك
يعجز ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومن اعتقد
حدوث الاسباب وانما لا تؤثر بطبيعتها ولا بقوة جعلها
الله فيها ويعتقد صحة التلازم بان يوجد السبب
العادي كالاكل والشرب ولا يوجد الشبع الذي هو
المسبب وانما المؤثر في السبب هو الله فهو الموجد
الناجي بفضل الله من الهلاك **وكذا يستحيل عليه تعالى**
العجز عن ممكن ما هذا شروع من الشيخ رضي الله تعالى
عنه في اصداد صفات المعاني فالعجز عن ممكن ما
ضد القدرة على جميع الممكنات والعجز امر جوي
على مذهب اهل السنة ببيان القدرة التي هي المعنى
موجود وقد تقدم ان هذا حقيقة الصديق وما في
قوله ممكن ان يكون ما للدلالة على العموم اي على اي ممكن

اي كان ذلك الممكن سو كان من افعال العبيد التي
تتأثر بها قدرتهم الحادثة او من المسببات العادية
ام لا **وايجاد شي من العالم مع كراهته لوجوده بعد**
ارادته له او مع الذهول والغفلة او بالتعليل او بالطبع
هذا عند الارادة المتعلقة بجميع الممكنات وهو كراهية
ومعناه ما ذكر الشيخ ان يوجد الله شيئا من العالم كالنار
والمعاصي او غير ذلك وهو لا يريد بها بل ما اوجدها
الا وادها ان يتعالى ان يقع في ملكه ما لا يريد ^{الشيء}
الكراهية بعدم الارادة احتراز عن الكراهية الشرعية
فانه يجوز ان يكون للكراهية شرعية ^{بذلك} هو ارادة الله
والمحرم ما وقع الا بارادة الله عز وجل لا ملازمة بين الامر
والارادة على مذهب اهل السنة بل بينهما عموم وخصوص ^{من وجه}
فقد يامر ويريد كايما ن الانبياء والملائكة وسائر المؤمنين وقد
لا يامر ولا يريد كالنفر في حقهم وقد يامر ولا يريد كايما ن من
سبق في علم الله لا يؤمن كابي جهل واضرابه فانه مأمور ^{بالاعمال}
ولم يره الله تعالى منه وقد يريد ولا يامر كالمحرمان والمكرهات
والمباحات فانه ارادها بديل وقوعها ولم يامر بها وقوله

او مع

١٢
او مع الذهول والغفلة هذا معطوف على قوله مع كراهته
لوجوده اي وما يستحيل في حقه تعالى ايجاد شي من العالم
مع الذهول او مع الغفلة والذهول عدم العلم بالشيء مع
تقدمه والغفلة اعم من تقدم العلم وعدم تقدمه هذا ما
ظهر للموافق ومن ظاهر له خلاف هذا فالجواب في الحاقه بهذا
المحل وقوله والتعليل والطبع هذا ايضا في تعلق ^{بشيء} بايجاد
اي وما يستحيل في حقه تعالى ايجاد شي من العالم بالتعليل
او بالطبع ومعنى ذلك ان يكون وجوده يلزم عنه وجود
الذاتين كلزوم المعلول للعلته والمطبوع لطبيعته
ومثال العلة عند القائلين بها قبحهم الله كحركة الاصبع
فانها علة لحركة الخاتم يلزم من حركة الاصبع حركة الخاتم
ومثال الطبيعية عند القائلين بها النار فانها طبيعية تؤثر
في الاحراق لكن اذا وجد شرطها او ما استلحقه مثل
وانتقاما نفعها هو البالد وهذا هو الفرق بينها وبين
العلة ان العلة لا يتوقع تأثيرها على شي بخلاف الطبيعية
ووجه مناهات هذه الامور للارادة ان الكراهية تستلزم
تقي الارادة والذهول والغفلة يستلزمان تقي العلم ^{المستلزم} تقي

الارادة لان الارادة هي القصد الي تخصيص الممكن بنقص
 ما يجوز عليه والقصد الي ما يجهل محال كذا التعليق ^{الطبع}
 يستلزم ان تقدم العالم لان علمه رقيقة قديمة والقديم لا يقصد
 الايجاد لانه موجود لانه تحصيل الحاصل محال **وكذا يستحيل**
عليه تعالى الجول وما في معناه بمعلوم ما والموت
والصمم والعمى والبكم هذه ايضا اضداد لما بلتها ما
 الجول فهو ضد العلم فهو ضد مذهب اهل السنة والذي
 معنى الجول الشك والظن والوهيم لانها لا يتكشف بها المعلوم
 على ما هو به وكذا كون العلم ضروريا او قاطعا او بديهيا
 فان هذا كله في معنى الجهل لان العلم النظر يستغني ^{كنا} ^{الجهل}
 ما عطف عليه والموت ضد الحياة والصمم ضد السمع والعمى
 ضد البصر وليكم ضد الكلام وهذه كلها اضداد عند اهل
 السنة لان المحل الذي يقبلها ان لم يتصف بها يصنف ^{بضدها}
 ولا يخلو عنها او عن ضدها فلا يقال الجهل عبارة عن
 العلم الي اخرها **واضداد الصفات المعنوية واضحه**
هذه اي اضداد الصفات المعنوية واضحه من صفات
 المعاني وذلك انك اذا تحققت ان ضد القدرة على ^{الممكن}
 كونه

كونه عاجزا عن ممكن ما وكذلك اذا علمت ان الارادة ضد
 الكراهية علمت ان ضد كونه مريبا كونه كاهرا الي اخرها
 والحاصل ان المعنى الوجودي يضاد المعنى الوجودي التلازم
 يضاد التلازم والله الموفق **واما الجايز فيجته تعالى**
تفعل كل ممكن او تركه هذا هو القسم الثالث مما يجب
 على المذنب معرفته في حق مولانا عز وجل ويدخل في قوله
 ممكن الثواب للطبيع والعقاب للعاصي ويدخل بعقبة
 له الرسل الي العباد والصلاح والاصلاح للخلق وروية
 المخوقات له عز وجل في الاخره فان معنى كلها لا يجب
 شئ منها على الله ولا يستحيل بل وجودها وعدمها
 بالنسبة اليه سواء **ما برهان وجود الله بحدوث العالم**
لانه لو لم يكن محدثا بل حدث لنفسه لزم ان يكون
احدا لا هرتا المتساويين مساويا لصاحبه عليه
بلا سبب وهو محال ودليل حدوث العالم ملازمته
 للاعراض الحادثة من حرية وسكون وغيرها وملازمة
 الحادث حادث ودليل حدوث الاعراض مشاهدته
 لغيرها من عدم الي وجوده ومن وجوده الي عدمه ^{البرهان}

١٤
احداقسام الحجة العقلية وهو اقوالها لانه يتا لقا الامن
مقدرات يقينه ولما كان الشيخ اولا قال يجب على كل ملكي
ان يعرف وكان حد المعرفة الجسم الموافق الحق عند دليل
وكان ما قدم من العقائد مجرد عن الادلة وذلك لا يكفي
في عقائد اليماث لانه تعليل اخذ الان يتكلم على بدهان
كل عقيدة من تلك العقائد ولا فاولا فبدا بدهان وجود الله
تعالى عن وجل وان بدهان وجوده اخراجه العالم من العنا
الي الوجود والحدوث هو الطر بان بعد عدم والعالم
المراد به هاهنا الجوهر لانه محتمل على حدوثه العالم محدث
الاعراض ولو كانت داخلية في العالم لكان الدليل ^{المذكور}
وذلك محال وتقرر ذلك ان تقول لا يخفى على كل عاقل ان
السموات والارضين وما بينهما اجرام ملازمة للاعراض
التي تقوم بهما من حركة وسكون واقتصر على الحركة والسكون
لان معرفة ملازمة الجسم اهما ضرورة لكل عاقل وهما
دثان لمشاهدة تغيرها من عدم الي وجود ومن وجود الي
عدم فانه اذا كان الجسم متحركا ثم سكن فقد تغيرت
حركته من وجود الي عدم وتغيرت سكناته من عدم الي
وجود

وجود ومن وجود الي عدم وتغيرت سكناته من عدم
الي وجود وان كان المحل ساكنا فالعكس وما لم يشاهده فيه
التغير فهو قابل له لانه ما تغير مثله وما وجب لاحد
المثلين يجب للاخر والحركة والسكون بلا زمان الجسم ولان
الشي لا يسبقه وقد ثبت الحدوث للاعراض فيجب للاجرام
واذا كانت محدثة الاستواء والرجحان افتقرت الي محدث
لانه العالم لو حدث لنفسه لزم اجتماع الاستواء والرجحان
وذلك لانه وجود العالم مسما ولعدمه ومقداره
مساو لسائر المقادير وصفته مساوية لسائر الصفات
وزنه مساو لسائر الازمنة والى اخر المكنات المتقابلة
فلو تخرج بعضها لنفسه بلا مرجح لزم اجتماع متساوين
وهو ان يكون الوجود مثلا مساويا لعدم بنفسه
راجحا لنفسه وهو محال فلا بد من مرجح خارج عن
ذاته ولا مرجح الا الله عز وجل والاسان الوجود والعدم
والمقدار المخصوص مع ما يقابله والزمان المخصوص مع
ما يقابله الى اخر المكنات المتقابلة **واما بدهان وجود**
العدم له تعالى فلا لانه لو لم يكن قد يما لكان حاديا

فَيَنْتَقِلُ إِلَى مَحْدَثٍ وَيُلْزِمُ الدَّوْرَ السَّالِسَ بِعَيْنِي إِذَا
ثَبَتَ وجود مولانا جلد وعنه بما تقدم من البرهان وجب
أن يكون قديما وبرهانه أنه لو لم يكن قديما لكان حادثا
ولو كان حادثا لانتقل إلى محدث لما تقدم أن كل حادث
لا بد له من محدث ومحدثه مثله فينتقل إلى محدث
فإن كان الأمر هكذا إلى غير غاية فهو المسمى بالسلس
وهو محال لأنه يؤدي إلى عدم الألوهية وذلك لأن الله
يتعالى عن ذلك علوا كبيرا أن يتوقف وجوده على وجود
الشيء قبله لا نهاية لها ووجود ما لا نهاية محال والمنطق
على المحال محال ويلزم أن كان الأمر ينتهي إلى عدة ويلزم
الدور حقيقة الدور يتوقف الشيء على ما يتوقف عليه
وهو محال لأنه يلزم عليه تقدم الشيء على نفسه وآخره
عنها أما المبرهنين في شئين والمراتب في أكثر من ذلك
فإن كان المحدث يؤدي إلى الدور والسلس المحال
لزم أن يكون محالا وإذا استحال المحدث تعين
العدم إذ لا واسطة بينهما وهو المطلوب **وأما برهان**
وجوب البقاء له تعالى فلا بد لو أمكن أن يلحقه

العدم

العدم لا يتفق معه القدم لكون وجوده حقيقيا
يصير جائزا لأرجب الجائز لا يكون وجوده إلا
حادثا كيف وقد سبق قريبا وجوب تقدمه بعين
يجب لمولانا البقا وبرهانه أنه لو أمكن أن يلحقه
العدم لزم أن يكون من جملة الممكنات التي يجوز عليها
الوجود والعدم وكل ممكن لا يكون وجوده إلا حادثا
تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ويلزم الدور والسلس
فيلزم من ذلك أن وجوب القدم يستلزم وجوب البقا
وكيف وقد استوفى على جهة الاختار والتعجب **وأما**
برهانه وجوب محال الله تعالى للحوادث فلا بد
لوما تلت شيئا منها لكان حادثا مثله أو ذلك
محال لما عرفت من وجوب تقدمه تعالى وبقائه
لأن كل مثلي لا بد أن يجب دليل واحد منهما وجب
للآخر ويجوز عليه ما جاز عليه ويستحيل عليه ما استحال
عليه وقد وجب للحوادث أعراضها وأجزاؤها المحدث
واستحالة القدم ولو كانت كذلك لانتقل إلى محدث
ولزم الدور والسلس وقد تقدم أن ذلك محال **وأما**

واما برهان وجوب قيامه تعالى بنفسه فلا بد لو
 احتاج الي محمل كان صفة والصفة لا تنصف بصفات
 المعاني ولا المعنوية ومولا ناجد وعزيج اقتضاه
 بهما فليس بصفة ولو احتاج الي مخصص كان
 حادثا وقد قام البرهان على وجوب قدمه وتبانيه
 تقدم ان قيامه تعالى بنفسه عبارة عن استغنايه
 عن المحل والمخصص اما برهان غنايه عن المحل اي
 ذاته يقوم بها فلا بد لو احتاج الي محمل كان صفة
 لانه لا يحتاج الي المحل الا الصفات والصفة لا تنصف
 بصفات المعاني وهي الصفات الوجودية كالقدرة
 والارادة والمعنوية وهي الاحوال الثابتة للارادة
 للمعاني كعادرا ومريد الى اخرها فلا يكون مولا بصفة
 لان الواجب له تقيض ماوجب للصفة لانه لا يوجب
 بالمعاني والمعنوية والصفة يستحيل عليها ذلك ^{ما}
 ماوجب ان الصفة لا تنصف بصفات المعاني ^{ولا} المعنوية
 لان الصفة لو قبلت صفة اخرى لزم ان لا تعري عليها
 ولزم ان تعيد الاخرى اخرى اذ لا فرق بينهما في غاية
 وذلك

وذلك تسلسل وقد تقدم انه محال واما برهان
 غنايه عن المخصص بكسر الصاد وهو الفاعل فلا بد لو احتاج
 اليه لكان حادثا وذلك محال لما تقدم من وجوب
 قدمه تعالى وتبانيه واما برهان وجوب الوحدة ^{نمى}
 له تعالى فلا بد لو لم يكن واحدا لزم ان لا يوجد شيء
 من العالم للزوم **عجز** يعني ان برهان كون مولا
 كوة مولا نا واحدا لا نظيره في الالهية انه لو كان معه
 ثا لزم ان لا يوجد شيء من العالم للزوم عجزه وذلك
 محال لانه خلاف الحس والعيان وبيان ذلك انه تقدم
 وجوب عموم قدرة الله بالممكنات فلو قدر موجد له
 من القدرة على ممكن ما مثل مولا نا جلد وعز لزم عند
 تغلق القدرة ان لا يوجد شيء بهما من العالم لما
 يلزم عليه من تحصيل الحاصل او كون الاثر الواحد اثرين
 لان المسئلة مفروضة فيهما لا ينقسم كالجوه للمفرد فلا بد
 من عجزهما ان لم يوجد بهما ومن عجز احدهما ان وجد ^{بأحد}
 دون الاخر ويلزم من عجز احدهما عجز الاخر لانه قتله واذل لزم
 في هذه الممكن لزم عجزهما في سائر الممكنات اذ لا فرق وذلك يستلزم

استحالة وجوب الحوادث وهو محال لان خلاف
المعيان واذا استبان وجوب عجزهما مع الاتفاق
الاختلاف ابينه وبهذا نفى ان لا تأثير لقدرتنا
في بشي من افعالنا والا لزم ما تقدم بل الاعتقاد
الصحيح ان الله خلق للعبياد قدرة على افعالهم
اختيارية تغارنها ولا تؤثر فيها واما المؤثر لله
وحده والقدرة توجد الافعال الاختيارية عند
الابهام كالنار بالنسبة الى الاحراق والله الموفق واما
برهان وجوب اتصافه تعالى بالقدرة والارادة
والعلم والحياة فلا لو انتفى بشي من لوازمه
الحوادث قد تقدم ان ما يترق قدرة له تعالى متوقفة
عقلا على ارادته تعالى وذلك الاثر وان الارادة بتوق
تأثيرها على العلم لانها القصد الى تخصيص الممكن ببعض
ببعض ما يجوز عليه والقصد مشترك بالعلم والاتصاف
بالقدرة والارادة والعلم والحياة لانها شرط فيهما
وجود المشروط بدون شرطه محال فاذا وجود حادث
اي حادث كان متوقفا على اتصاف محدد بهذه الصفا
اذلو

اذ لو انتفى بشي منها لما وجد بشي من الحوادث وهو خلاف
الحس والعيان لانه لو انتفت القدرة لزم العجز فلا
يتبقى معه تأثير ولو انتفت الارادة لانتفت القدرة
ولو انتفى العلم لانتفى ولما انتفت الحياة لانتفى الجميع
لما تقدم من التوقف واما برهان وجوب السمع له
تعالى والبصر والله الام بالكتاب والسنة والاجماع
وايضاً لو لم يتصف بها لزم ان يتصف باضدادها
وهي نقائص والنقص عليه تعالى محال المراد بالكتاب
القرآن وهو تعالى في الكتاب وهو السميع البصير وقوله
تعالى انني معكم اسمع واسرع ونحو ذلك وقوله تعالى
وكلم الله موسى تكليماً وقوله تعالى اني اصطفيتك على الناس
برسالي وبكلامي والسنة احاديث رسول الله صلى الله
عليه وسلم والاجماع اتفاق العلماء على ان الله تعالى سميع
بصير فتكليم وايضاً لو لم يكن سمياً بصيراً لم تكن
اسم اعلى اليكم وذلك نقص والنقص عليه تعالى محال لا حجة
الي من يكلمه وذلك يستلزم حدوثة وهو محال واما برهان
كون فعل الممكنات او تركها اجابته في جنة تعالى لانه

لو وجب عليه تعالى شيء منها عقلا او مستحالا
 عقلا لا نقول بالممكن واجبا او مستحيلا وذلك
 لا يعتد الممكن هو الجائز في اصطلاح المتكلمين
 وهو ما يصح في العقل وجوده وعدمه ولا ارجحية
 لاحدهما على الاخر فلو وجب شيء من الممكنات
 على الله تعالى كالثواب مثلا عقلا او استحال في حقيقة
 كالكفر والمعاصي عقلا لا نقول بالممكن واجبا لا يتصور في
 العقل عدمه او مستحيلا لا يتصور في العقل وجوده
 وذلك محال لانه قلب المخالفة واما الرسل عليهم
 الصلاة والسلام فيجب في حقهم الصدق والامانة
 وتبليغ ما امروا بتبليغه للخلق هذا هو النوع
 الثاني مما يجب على المكلف معرفته وهو ما يتعلق بالرسول
 عليهم الصلاة والسلام وهو ما يجب في حقهم
 وما يجوز وما يستحيل فيجب في حقهم ثلاث صفات
 وهي الصدق اي كون جميع ما حكى بلغوا عن الله
 لما في نفس الامر والامانة وهي كونهم لا تنصرون
 سوا كانت محرمة او مكرهة والتبليغ وهو انهم يصلوا
 للخلق

للخلق جميع ما امرهم الله بايمانه اليهم ولم يكتموا منه خفا و
 يستحيل في حقهم عليهم الصلاة والسلام اخفاء هذه الصفات
 وهي الكذب والخيانة بفعل شيء مما عنه نفى نفى تحريم او اراه
 او كتمان شيء مما امروا بتبليغه للخلق هذا هو القسم الثاني
 من الاقسام الثلاثة التي يجب على المكلف معرفتها في حق الرسل
 عليهم الصلاة والسلام وهو ما يستحيل في حقهم وهو
 ثلاث صفات اخفاء الثلاثة الواجبة وهي الكذب
 وهو عدم مطابقة الخبر بما في نفس الامر وهو ضد الصدق
 والخيانة ضد الامانة والكتمان ضد التبليغ ويجوز
 في حقهم عليهم الصلاة والسلام ما هو من الاعراض
 البشرية التي لا تؤدي الي التقصير في مراتبهم العلية
 كالمريض ونحوه هذا هو القسم الثالث من الاقسام
 الثلاثة المطلوب معرفتها في حق الرسل وما يجوز في
 في حقهم فاحترق بالاعراض عن صفات الالهية فلا
 يجوز على الرسل لان الحادثة لا يتصف بالقديم خلافا
 للنهارى فيجبهم الله في قولهم بالتحاد وقوله البشرية
 احسن هذه الصفات الثلاثة فانها لا يجوز عليهم

التي لا تؤدي الي نقص في مراتبهم العلية احتراز ما نهى
عنه كالنكر والكذب ونحو ذلك وقوله مراتبهم اي منازلهم
العلية ثم مثل ذلك بالاعراض ونحوها ونحو الموضع المتكلم
والاكل والشرب **واما برهان وجوب صدقهم عليهم**
الصلاة والسلام فلا نهم لولم يصدقوا للمزيم الكذب
في خبره تعالى بقصد يقه تعالى لهم بالمعجزة ان النار
منزلة صدق عبيدي في كل ما يخبر عني هذا الدليل
على صدق الرسل عليهم الصلاة والسلام في دعواهم
الرسالة وفيما بلغوه بعد ذلك الي الخلق وحاصل
هذا البرهان ان المعجزة التي خلقها الله على ايدي الرسل
وهو امر خارق للعادة مقرون بالتحدي مع عدم
المعارضة ينزل من مولانا جل وعز منزلة قوله تعالى
صدق عبيدي فيما كل ما يبلغ عني فلو جاز الكذب
في حق مولانا عز وجل لان تصديق الكاذب كذب
والكذب على الله تعالى محال لانه زيادة ونقص وتعالى
الله عن التقايق وقوله في حد المعجزة امر يتناول الغفل
تسبيح الملائكة بين الاصابع وعدم الغفل بعد طرق
النار

١٩
النار مثلاً لا يراهم عليه الصلاة والسلام واحتراز
بالتحريك من المعنى فانه يستوي فيه الصادق والكاذب
ومن المعتاد السوء ونحوه واحتراز بقوله مقرون بالتحدي
ما لم يبق له تحدي الا ارضاه وهو ما يتقدم بعثة
الانبياء وكرامات الاولياء فانهم لا يتحدوها على احدي
لم يدعوها دليلاً على صدقهم واحتراز بقوله مع عدم
المعارضة احتراز من ان يقول اليه رسالة كذا كذا
فيعارضه من يكذب به بمثل ذلك **واما برهان وجوب**
الامانة لهم عليهم الصلاة والسلام قال انهم لو كانوا
يفعل محرم او مكروه لا تغلب المحرم والمكروه طاعة
في حقهم عليهم الصلاة والسلام لان الله تعالى امرنا
بالاقتداء بهم في افعالهم وافعالهم ولا يامرنا
بفعل محرم ولا مكروه وهذا بعينه هو برهان
وجوب الثالث اي الدليل على وجوب الامانة للرسل
لانهم لو كانوا يفعل محرم او مكروه لكانا مأمورين
بالاقتداء بهم وكوننا مأمورين بالمحرمات والمكروهات
لا يوجب شرعاً القول تعالى قل ان الله لا يامر بالفحشا

والمفكر فيكون فعلهم كذا لا يقع واما كوننا ما
 مورين بالافتداهم في افعالهم سواء ما شئت
 اختصاصهم به فدل عليه كتاب الله تعالى قال تعالى في
 حق نبينا وصولانا محمد صلى الله عليه وسلم قل ان كنتم تحبون
 الله فاتبعوني يحبك الله وقال تعالى واتبعوه لعلمكم
 تقتدرون ورحمني وحيث كل شيء رحمة فساكنها
 للذين يتقون ويعتقون الزكاة والذين ينهون بآياتنا
 الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي انزلنا
 علم من دين الصلابة ضرورة اتباعه عليه الصلاة
 والسلام دون توقف وهو دليل قطعي اجماعا على
 من جميع المعاصي والمكرهاة وان افعالهم عليهم الصلاة
 والسلام دأيرة بين الواجب والمندوب والمباح وهذا
 بحسب النظر الى العمل من حيث ذاته واما النظر اليه
 من حيث عوارضه فالحق ان افعالهم دأيرة بين الواجب
 والمندوب لان المباح لا يقع منهم الا على وجه يكون
 قربة واقل ذلك ان تقصدوا به تشريعا للغير وذلك
 من باب التعليم وناهيك به منزله ونقوله وهذا بعينه
 هو برهان

هو برهان وجوب الثالث اذ بالثالث التسليم
 وذلك لانهم لو لم يبلغوا الكثرة ولو كتموا لكنا ما مورين
 بالافتداهم في الكتمان لكن الكتمان محرم ملعونا عليه
 والله تعالى لا يامر بحرم ولا مكره فلا يقع منهم وهذا
 بقوله وهذا بعينه الى آخره **وايا جوارح الاعراض**
البشرية عليهم فيها وقوعها بهم اما تعظيم
اجرهم او التشريع او التسهيل عن الدنيا والتشديد
لحسن قدرها عند الله تعالى وعدم رخصها بها
وارجاء الاوليات باعتبار احوالهم فيها عليهم
الصلاة والسلام يعني ان دليل جوارح الاعراض البشرية
 على الرسل عليهم الصلاة والسلام مشاهدة وقوعها
 بهم لمن عاصروهم ويلوع ذلك بالتواتر لغيره وليس
 بعد البيان بيان لانهم مرضوا واكلوا وشربوا و
 تزوجوا ثم بين فوائده وقوع الاعراض البشرية بهم
 فمن ذلك تعظيم اجرهم في مرضهم واذا ايد الخلق لهم
 ولهذا قال صلى الله عليه وسلم انشدكم بالانبياء الاولين
 ثم الامثال فالامثال وذلك بعد علمه واختياره والا فهو

قادر على ايجال ذلك اليهم دون واسطة وقت القوي
تشرع الاحكام كما عرفنا احكام السجود في الصلاة
من سهو نسيان ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم وكيف تؤدي
الصلاة في الامراض والخوف من فعله صلى الله عليه وسلم
ولا يقال ان ذلك يحصل بقوله صلى الله عليه وسلم لانه
يقال في الجواب لو بينه صلى الله عليه وسلم لانه تعالى ^{الان} يقول
بالقول لكان الذي نزل به السجود والمرضى بتكلفه
خلا ذلك لانه يقول لم يبينه صلى الله عليه وسلم
في المرض فصلى جالساً ونحو هذا وهذا مما ظهر للمؤمنين
ومن قوايدها ايضا التسليم عن الدنيا او التبرؤ ^{جود}
اللذة والراحة عند فقدها ومن قوايدها التنبيه
لحسن قدرها عند الله تعالى ما يراه العاقل ومقاساً
بعولاء الكرام فيرة الله تعالى من خلقه ^{وعنه}
عنوا ومن زخرفها الذي عنده كثير من الخفايا عرض
العقلاء عن الجيفة والنجاسة ولهذا قال عليه الصلاة
والسلام الدنيا جيفة فذروها منكم ولم يأخذوا ^{عليهم} منها
الاية زاد المسافر المستعجل ولهذا قال عليه الصلاة
والسلام كن في

كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبل وقال لو كانت الدنيا
تنتفع عند الله جناح بعوضة ما سقى الكفار منها جرعة ما
فاذا نظر العاقل في احوال الانبياء عليهم الصلاة والسلام
في الدنيا علم انها لا قدر لها عند الله ولو كانت لها قدر
عند الله لما حرم منها الانبياء ورسوله وخاصة خلقه
واشرافهم وبسطها على الكفار والعجاة ولو كانت دار جزاء
لجعلهم فيها لانهم اكثر الخلق عبادة واشدهم طاعة
لله تعالى هذا اخر ما يجب على المالك معرفة وما بعده
زيادة خير علم كمل به الشيخ الفاضل وايمان به قصد
هذه الكلمة المشرفة كلمة التوحيد فقال **والمجمع**
هذه العقائد كلها قول لا اله الا الله محمد
رسول الله اذ معنى **لا اله الا الله** استغنا **لا اله**
عن كل ما سواه واقتدار كل ما سواه **اليه** ^{مقتضى}
اليه كل ما علاه **الا الله** تعالى **اقم** ^{هذه} **هذه**
العقائد يتدرج تحت معنى **لا اله الا الله** وبين ذلك
يتفسير معنى **لا اله الا الله** غير مركب وان معناه استغنا
لا اله عن كل ما سواه واقتدار كل ما سواه **اليه** ^{بين}

معناها مركبا بقوله معني لا اله الا الله الخ هو كلام
ظاهر اما استغناه جل وعز عن كل ما سواه فهو
يوجب له تعالى الوجود والغنى والبقاء ومخالفة
المعادون والقيام بنفسه والتميز عن التقايص ^{بغير}
في ذلك وجوب السمع والبصر والكلام اذ لو لم يجب
له هذه الصفات لكان محتاجا الى المحدث او من يدع
عنه التقايص لما ذكر ان معني الالهية التي انزلها
مولا ناجل وعز يستعمل على معنيها احدها استغناه جل
وعز عن كل ما سواه والثاني افتقار كل ما سواه اليه
جل وعز يستعمل على معنيها اخذها كما ينبغي من
عقائد الايمان تحت المعنى الثاني الاول ثم يذكر ما ينبغي
تحت المعنى الثاني فيذكر انه ينبغي تحت الاول الوجود
وما ذكر معه ويدخل في ذلك اي في تميزه تعالى عن
التقايص وجوب ما ذكر من الصفات يعني ولزمها
وهو كونه كيعا بصيرا متكلما ثم بين وجه استغنايه
جل وعز عن كل ما سواه بقوله ان لو لم تجب له الصفات
لكان محتاجا الى غيره اي لو لم تجب له هذه الصفات لم يكن
مستغنيا

مستغنيا عن كل ما سواه كشبهة حاجته لو انتفى واحدة
من هذه الصفات ثم نوع الحاجة بانها تارة تكون الى
المحدث وهذا استدلال على وجوب الوجود والقدم والبقاء
ومخالفة تعالى للمحدث واحد جزء تفسير القيام بالنفس
وهو الغنا عن المخصوصة تارة يكون الى المحدث وهو استدلال
على وجوب الجزاء الاخر وهو الغنا عن المحل وتارة يكون الى
بندفع عنه التقايص وهذا استدلال على وجوب تميزه
تعالى عنها فعد من اللغز والنشر فقد اندرج في استغنايه
عن كل ما سواه احد عشر صفة من العشرين الواجبة واحدة
نفسية وهي الوجود والرابعة سلبية وهي التي بعد وثلاث
معان وهي السمع والبصر والكلام وثلاثة معنوية وهي
سميعا بصيرا متكلما ويؤخذ من تنزهه تعالى عن
الاعراض في افعاله واحكامه والالزم افتقاره تعالى
الي ما يحصل به غرضه كيف وهو الغني جل وعز
عن كل ما سواه هذا ما ينبغي تحت مخالفة تعالى للمحدث
الذي استلزم استغناؤه جل وعز عن كل ما سواه وهو
لا عسر له في فعله من الافعال ولا حكم من الاحكام الخمسة

وهي الالحاب والندب والتخيم والكراهة والاباحة والغرض
الذي تنزه الله تعالى عنه عبارة عن وجود ما يبعثه
تعالى عن الحجاب فعمل من الافعال وعلى حكم من الاحكام
الشرعية من مراعاة مصلحة يعول عليه او على خلقه وكلا
الامر من محال في حق الله عز وجل اما عودها عليه فاليه اشار
بهذا الكلام وهو انه لم يميزه عن الاعراض في افعاله وحكامه
لزم افتقاره تعالى الى ما يحصل غرضه فلا يكون مستغني
عن كل ما سواه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ومعناه
لو كان له غرض في الفعل او الحكم يعود اليه لزم احتياجه
الي ان يتكامل بمخلوقه **وكذا يوجب منه ايضا انه لا يجب**
عليه فعل شيء من الممكن ان اذ لو وجب منها اعتلا
كالثواب مثلا لان جل وعز مقتض ان ذلك الشيء يتكامل
به اذ لا يجب في حقه تعالى الا ما هو كمال له كيق وهو
جل وعلا الغني عن كل ما سواه هذا هو القسم الثاني
تسمى الغرض وهو الذي يعود على خلقه واخرج تنزهه عن
الغرض بقوله لو وجب عليه شيئا منها اعتلا الخ اي لو لم يتنزه
عن الاعراض بل كان يجب عليه فعل شيء منها من الممكن ان
او تركه

او تركه لزم احتياجه الي من يدفع عنه النقص وهو تلك
المصلحة فيكمل بها وهو محال في حقه تعالى وهذا هو القسم
الثالث في العقيدة وهو ما يجوز في حقه تعالى **واما**
افتقار كل ما سواه اليه جل وعز فهو يوجب له تعالى
الحياة وعموم القدرة والارادة والعلم اذ لو انتفى شيء
لما امكن ان يوجد شيء من الحوادث فلا يتنزه اليه
شي كيق وهو الذي يقتض اليه كل ما سواه هذا
شروع منه فيما يندرج تحت المعنى الثاني الذي تضمنه
معنى الالوهية ولا شك ان افتقار كل ما سواه اليه جل
وعز يستلزم قدرته وما ذكر معها اذ لو انتفى شيء منها
لم يتبقى له ايجاد ولا اعدام كما يتقدم فلا يقتض اليه
شي ويجب ان تكون قدرته وارادته وعلمه عامة
التعليق فيما يتعلق به والالزم الا يقتض اليه ما سواه
بل بعض ما سواه وهو بعض ما تعلقت به قدرته
وارادته واندرج هنا من صفات اللعاني اربعة القدرة
والارادة والعلم والحياة ومن المعنوية اربعة وهو كونه قادرا
ومريدا وعالما وحيا فتلك ثمان ويوجب له ايضا الرشد

اذ لو كان معه شيء في الوجود لما اقتصر اليه شيء
 للنزول عجزها كيف وهو الذي يقتصر اليه كل
 ما سواه قد تقدم في برهان الوحدة ان وجود الله
 ثاب يستلزم عجزها عما اعتاقا واختلفا والعاجز
 لا يتأتى ان يوجد شيئا في مقتضى مقتصر اليه شيء وهذا تمام
 العشرين صفة التي في مقتضى تعالى هذا الواجبات في حقه
 تعالى فقد دخل في استغنايه جل وعز عن كل ما سواه
 احد عشر صفة من الواجبات في حقه تعالى واستلزم
 من ذلك استحالة اعتدادها عليه قد دخل فيه ايضا
 مثل عددها من الاستحالة ودخل في الجائز في حقه تعالى
 ودخل في وجوب اقتضائه كل ما سواه اليه التسعة الباقية
 مما يجب في حق الله جل وعز واستلزم ذلك استحالة
 اعتدادها عليه فقد كمل الواجب والمستحيل والجائز
 ويؤخذ منه حدوث العالم بأسره اذ لو كان شيء منه
 قديما لكان ذلك الشيء مستغنيا عنه تعالى كيف
 الذي يجب ان يقتصر اليه كل ما سواه قد تقدم
 بالبرهان اي قبحا سبق ان ما ثبت قدمه استحالة
 فلو كان

فلو كان شيء من العالم قديما لكان واجب الوجود لا
 يقبل العدم لا سابقا ولا لاحقا لم يقتصر اليه شخص كيف
 وكل ما سواه يقتصر اليه كذا لا يقتصر فوجب الحدوث
 لكل ما سواه جل وعز وقول بأسره بفتح الهمزة معناه
 باجمعه ويؤخذ منه ايضا ان لا تأثير لشيء من الكائنات
 في اثرها والالتزام ان يستلزم ذلك الاثر عن مولانا
 جل وعز كيف وهو الذي يقتصر اليه كل ما سواه
 عدمه وما على كل حال هذا ان قدرت ان شيئا من
 الكائنات يؤثر بطلعه واما ان قدرته مؤثر بقوة
 جعلها الله فيه كما يبرحه كثير من الجهلة وذلك
 محال انه يصير مولانا جل وعز مقتصر في ايجاد
 بعض الافعال اليه واسطة وذلك لما عرفت من وجوب
 استغناؤه جل وعز عن كل ما سواه لا شك انه
 لو خرج عن قدرته تعالى ممكن ما لم يكن ذلك الممكن مقتصرا
 اليه تعالى بل انما يقتصر اليه ما اوجده كيف وبما سواه مقتصرا
 اليه تعالى غاية الاقتضائه بهذا يبطل مدعى القدرة
 الغايية بتأثير القدرة الحادثة في الافعال الاختيارية

مباشرة او قوله او يبطل مذهب الفلاسفة القائلين
 بتأثير الافلاك والعلل ويبطل مذهب الطلوعيين
 القائلين بتأثير الطبائع والامزجة ونحوها كقوة الطعام
 يشبع والماء يروي والنار تحرق ونحو ذلك وهم في اعتقادهم
 التأثير كعلل الامور مختلفون فمنهم من يعتقد ان
 تلك الاشياء تؤثر فيما تارها بطبيعتها فلا خلل في كونه
 ومنهم من يعتقد انها تؤثر بقوة جعلوا الله فيها
 ولو نزعها لم تؤثر وقد تبع الفيلسوف في حلي هذا كثير
 من الجهالة ولا خلاف في بدعته وقد اختلف في كفره
 والمؤمن المحقق الايمان لا يعتقد لها تأثيرا أصلا
 وما تارها يصح تخلفه عنها فقد تكون النار لا يوجد
 احراق كنار ابراهيم والسكين ولا يوجد القطع كقصته
 مع ولده اسما عيل فقد تبين لك ان قولنا ان
 تؤثر بطبيعتها يبطل بانتقار كل ما سواه اليه لانها
 لو كانت تؤثر بطبيعتها فيما تارها لزم ان ينعقد ذلك
 المتعارف اليها ويستغني عن الله وذلك محال لوجوب
 انتقار كل ما سواه اليه وامامنا قال تؤثر بقوة جعلها
 فيها

فيها يبطل قوله باستغنايه عن وجود كل ما سواه لانه
 لو كان الامر كما زعم لزم ان يكون عز وجل عن كل ما سواه
 الليفه لو كان الامر كما زعم لزم ان يكون الله تعالى
 لا يقدر على فعل بعض الممكنات الا بواسطة وهي
 القوة التي تخلف في النار ونحوها والنار ونحوها من
 الاسباب العادية فيكون مقتضاها وقوله عموما
 الذي يظهر فيه ان الشيخ لا يتعرض له في الشرح اي سواه
 كان مما يقارنه سبب عادي كالشبع والري او لا يقارنه
 سبب عادي كخلف السماء والارض والذي يظهر ايضا في قوله
 في كل حال انه الراد حالة وجوده وحالة عدمه ولا يقال
 ان الممكن يستغني عن المؤثر اذا وجد لان منشا احتياجه
 الي المؤثر على المذهب المختار لونه ممكننا وهذا الوجه لا ينفك
 عنه مطلقا فهو احتياج على كل حال والله اعلم امراده
فقد بان قصدي لاله الا الله لا اقتسام الثلاثة التي
تجب على الملوك معرفتها في حق مولانا جل وعز وهي ما
تجب في حقه تعالى وما يستحيل وما يجوز لا خفا في صدق
 ما ذكره تسليح كلامه بالاسبق يشهد له وليس الخبر كالتعيا

وقد تعددت الاشارة الى هذا عند شرح قولهم ويجب له ايضا
الوحدانية فانظر هناك **واما قولنا محمد رسول الله**
فقد قل فيه الايمان بساير الانبياء والملائكة عليهم
والسلام والكتب السماوية واليوم الآخر لا صلى الله عليه
وسلم جا بقصد يق جميع ذلك لا شك ان قصد يقيد
ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم الله عز وجل دللت عليه بحجراته التي
لا تحصى يستلزم القصد بعكس كل ما جاء به ومن جملة ما جاء به
ما ذكره الشيخ وكذا غيره مما لا يحصى ولا ينحصر كما جيا هذه الاعيان
بأعيانها والحوادث والشفاعات والصراف والميزان والحوادث
هو مسطر في كتب كل السنة ويؤخذ منه ايضا وجوب
صدق الرسل عليهم الصلاة والسلام واستحالة الكذب
عليهم والالم يكونوا رسلا امنا مولانا العالم بالخفيات
جل وعز واستحالة فعل المنهيات كلها رسول الله صلى الله عليه وسلم
الخلق باقوالهم وافعالهم وسكوتهم فيلزم ان لا يكون
في جميعها مخالفة لامر مولانا جل وعز الذي باختيارهم على
جميع الخلق وامنه على سر حبه لا شك ان اضافة الرسول
الى العزة جل يعنني انه عز وجل اختار له الرسالة كما اختار اخوانه
الموسلين كذلك وقد علمت انه علمه بذلك محيطا بالانهاية له الجلال

وما في

مستحلا على الله تعالى فيلزم ان قصد يقيد تعالى لهم مطابقا
لما في علمه تعالى منهم من الصدق والامانة فيستحيل ان يكون
في نفس الامر على خلاف ما علم الله تعالى منهم وقد امر الله تعالى
بالاقتداء بهم عليهم الصلاة والسلام اي باقوالهم وافعالهم
فيلزم ان يكون جميعها على رفق ما يرضاه مولانا جل وعز
وهو المطلوب فلا تنفع منهم مخالفة أصلا وقد زاد
الشيخ هذا السكوت ومعناه ان الرسول صلى الله عليه وسلم
اذا فعل احد من الناس فعلا وعلمه وسكت عنه ولم ينكر
على الفاعل فيستدل بسكوته على انه جازي لنا ان نفعله
ان كان من جنس العباد المطلوب من جنس العادة فباح
ويؤخذ منه جواز الاعراض البشرية عليهم اذ ذلك
لا يقدر في رسالتهم وعلو منزلتهم عنده بل ذلك مما
يزيد فيها فقد بان لك تضمن كلمتي الشهادة
مع قلة حروفها لجميع ما يجب على الملك معرفة
من عقايد الايمان في حق الله تعالى وفي حق رسوله
عليهم الصلاة والسلام لا شك ان محضر هذه الكلمة
المشتركة انما ثبت لسيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم
الرسالة لا الالهية وفي معناها كما تقدم اثبات
الرسالة لآخوانه المسلمين فلا يمتنع في حقهم عليهم الصلاة
والسلام الا ما يقدر في رتبة الرسالة ولا خفا ان تلك
الاعراض البشرية من الاعراض ونحوها لا تخل بشي من
مراتب الانبياء عليهم الصلاة والسلام بل هي مما تزيدها
باعتبار تعظيم اجزهم من جهة ما يعارفها من طاعة وصبر

وعنده وقوله بان اتفق المظاهر وشواهد معده وقد صرح
الشيخ ايضا بالصفات الثلاثة الواجبة في حق الرسول عليهم
الصلوة والسلام ويعلم من الواجبات استحالة اضدادها
والجائز في حق الرسول صرح به ايضا **وعلمها الاختصار**
مع اشتمالها على ما ذكرناه جعلها الشارع ترجمه
على ما في القلب من الاسلام ولم يقبل من احد الايمان
الا بها اي لعل السر الالهي في اختصار هذه الكلمة المشتملة
في قبول الايمان بها وكون غيرها مما يدل على ثبوت الوحدة
لله تعالى والرسالة لم سوله صلى الله عليه وسلم الانها لما
اشتملت على امرين عظيمين اختصار مرورها والاشتمال
على جميع معاني عقايد التوحيد وذلك من جملة ما خص
به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكلم الجوامع التي
لا تحصى معانيها بل هي بحسب ما يفتح الله على عبده منها
ولا يتعصب بفظها القلة حرمها ولم يقبل من احد الايمان
الا بها لانه اذا فطن بها وفي جميع ما يستشعر في الايمان
من العنايد بخلاف غيرها **فعلى العاقل ان يكثرت**
ذكرها مستحضر لما احتوت عليه من عقايد الايمان
حتى تتم مع معناها بالجمه ودمه فانها خير الهام
الاسرار والعلانيات ان شاء الله تعالى ما لا يدخل تحت
حصر وبالله التوفيق لا ريب غيره سبحانه وتعالى ان
يجعلنا عند الموت ناطقين بكلماتي الشهادة عالين
وصلى الله على سيدنا محمد كما ذكر في الذكر ونقل
عن ذكره الغافلون ورضي الله عن اصحاب رسول الله
اجمعين وعن التابعين لهم باحسان الي يوم الدين
والحمد لله

والحمد لله رب العالمين فاذا كان قد هذه الكلمة المشتملة
من اعظم الامور العظام تعين على العاقل الذي يريد العون
بما لا يكتفي من النعم ان يكثرت من ذكر هذه الكلمة المشتملة في
كل وقت وعلى كل حال ورايد بقوله حتى عتبر الى اخره
غلبة الظن بها على لسانه فلا يلزم الا بها ومعناها
على قلبه حتى لا يغير اللسان عن الذكر ولا القلب عن
استحضار معناها وقوله فانه ير الهام من الاسرار والعلانيات
ان شاء الله ما لا يدخل تحت حصر اراد بالاسرار والعلانيات
ما يلزم الله به باطنه من المعارف والافاضات المحمودة
فمنها الانصاف بالزهد والمراية خلو الباطن من الميل
الى الغاي وطرغ القلب من الثقة بزياد وان كانت اليد
معوزة بما لا حلال فعلى سبيل العارية المحضه ونقصه
فيه بالاذن الشرعي بقدر الوكالة الخاصة ينظر العزل
عن ذلك النقص بالموت وغيره مع كل نفس وذلك يعني
عن النفس التعلق بما لا يد من زواله ومنها التوكل
وهو ثقة القلب بالموكيل الحق بحيث ان يسكن عن الاطراف
عند تعذر الاسباب ثقة بحسب الاسباب ولا يتدح في
توكله فليس ظاهره بالاسباب اذا كان قلبه فارغا منها
يستوي عنده وجودها وعدمها ومنها الحيا بتعظيم الله
عنه وجل يدوم ذكره والقيام امثال امره ونهيه بالامساك
عن الشكوي به الى العاجزة والفقر غير ومنها الغنا
وهو غنى القلب بسلامته من فتن الاسباب فلا يتقرب
على الاحكام بل هو لا يعمل لعلمه بما صدق منه جل وعز
المنفرد بالخلق والتدبير الملك الوهاب ومنها الفقر
وهو تقصير القلب من الدنيا وحرصها واكثر القطعة

القطعة بان حاجته ليست عند شئ منها او كونه الاسباب
 عنها بالكلية مدحاً و ذمها الا يتأثر على نفسه بما لا
 يذمه الشرع الى غير ذلك مما ذكره الشيخ رضي الله تعالى عنه
 في الشرح و اراد بالعلما ايب والله تعالى اعلم و اما
 التوفيق و هو خلق قدرة الطاعة في العبد و قبل
 خلق قدرة الطاعة فالله يوفقنا و يوفق اخواننا
 و احباونا بفضله لمعتق امره و نهيه بجاه سيدنا
 محمد الكرم و رسله و انش خلقه و صلى الله على سيدنا

محمد و على اله و صحبه
 و سلم

المكتبة العمريّة

مهاجرو محمد الحمد السري و اولاده
 الرياض

1957